



Penentuan Hukum Penggunaan Baja Daripada Najis Haiwan (*The law determination uses the fertilizer from the animal manures*)

Basirah Binti Mohd Fitri, Mohd Izhar Ariff Mohd Kashim

Pusat Fiqh Kontemporari dan Pematuhan Syariah
Fakulti Pengajian Islam
Universiti Kebangsaan Malaysia
43600, UKM Bangi Campus, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.
Email: mukhlis_plp72@yahoo.com, izhar@ukm.edu.my

Abstrak - *Baja merupakan satu bahan yang digunakan dalam sektor pertanian bagi membantu meningkatkan hasil serta kualiti suatu produk tanaman. Baja terbahagi kepada dua kategori iaitu baja organik dan juga baja bukan organik. Baja organik adalah baja yang diperolehi daripada sisa ladang seperti tananam dan haiwan atau bahan sampingan kilang industri berasaskan pertanian yang telah reput atau diproses, manakala baja bukan organik pula adalah diperbuat daripada bahan kimia. Penggunaan baja organik adalah amat digalakkan kerana ia tidak mendatangkan kemudharatan kepada tanaman, alam sekitar, mahupun manusia. Oleh itu, penggunaan baja daripada najis haiwan telah digunakan secara meluas di dalam industri kerana ia tergolong dalam baja organik. Namun timbul masalah apabila terdapat kekeliruan terhadap hukum penggunaan najis haiwan sebagai baja kepada tanaman yang mana ia menimbulkan isu sensitif kepada umat islam kerana najis adalah suatu yang kotor dan diharamkan di dalam islam. Walaubagaimanapun, menurut sains baja daripada najis haiwan adalah lebih baik berbanding dengan baja daripada jenis kimia dari segi kebaikannya. Justeru objektif kajian ini akan membincangkan tentang konsep penggunaan baja daripada najis haiwan menurut islam serta mengenalpasti kepentingan baja daripada najis haiwan menurut sains. Analisis dokumen terhadap data yang dikumpul melalui bacaan dari bahan bercetak, kitab-kitab dan fatwa semasa telah dipilih dalam menghasilkan artikel ini. Hasil kajian mendapati bahawa tumbuhan yang dibajai dengan najis haiwan yang ditanam diatas tanah adalah harus dan tidak tergolong dalam tumbuhan al-jallalah namun untuk tumbuhan yang spriluna yang hidupnya sepenuhnya di dalam dan air tersebut bersumberkan najis haiwan samada haiwan tersebut adalah halal atau pun yang haram ia tergolong dalam tumbuhan al-jallalah dan perlu melalui proses purifikasi dan samak mengikut garis panduan yang telah ditetapkan oleh islam.*

Kata Kunci: *Hukum, tanaman, najis haiwan.*

Abstract – *Fertilizer is a material used in the agricultural sector to help improve the yield and quality of a crop product. Fertilizer is divided into two categories namely organic fertilizer and inorganic fertilizer. Organic fertilizers are fertilizers obtained from farm waste such as plant and animal or by-products of agricultural-based industrial plants that have been decayed or processed, while inorganic fertilizers are made of chemicals. The use of organic fertilizers is strongly encouraged as it does not bring harm to crops, the environment, nor humans. Therefore, the use of fertilizers from animal*

manures has been widely used in the industry as it belongs to organic fertilizers. But there is a problem when there is a misunderstanding about the hukm of the use of animal manures as fertilizer which it raises sensitive issues to the Muslims because the manures are a dirty and banned in Islam. However, according to the science, fertilizers from animal manure is better than fertilizers of the chemical in terms of its goodness. Therefore, the objective of this study will be to discuss the concept of using fertilizers from animal manures according to Islam and to identify the importance of fertilizer from animal shit according to science. Document analysis of the data collected through reading of printed materials, books and current fatwa has been selected in producing this article. The findings show that plants which are contaminated with animal stools planted on the ground are necessary and not belong to al-jallalah plants but for spirulina plants whose lives are completely in the water and the water is sourced from animal manures whether the animal is halal or illegal are belong to the al-jallalah plant and need to go through the process of purification according to the guidelines set by Islam.

Keywords: *Hukm, agriculture, animal manures*

I. Pendahuluan

Kepesatan pembangunan teknologi dalam dunia moden kini turut menyaksikan berlakunya impak yang besar dalam industri pertanian, produk makanan, produk barangan harian dan seumpamanya. Pelbagai isu baru timbul rentetan dari perkembangan ini yang melibatkan perbincangan akademik dalam kalangan parasarjana termasuklah berhubung dengan persoalan etika dan hukum.

Isu-isu yang berkaitan dengan Industri pertanian juga tidak ketinggalan menjadi topik perbincangan para pengkaji dan para ulama kerana industri ini antara yang terbanyak menerima dan menghasilkan teknologi baru dalam penghasilan sumber makanan. Antaranya adalah penggunaan baja daripada najis haiwan dalam sektor pertanian. Industri pertanian merupakan antara industri yang terpenting dalam memastikan sumber makanan yang dihasilkan mencukupi dengan permintaan masyarakat seperti permintaan terhadap sayur-sayuran, buah-buahan dan bijiran.

Islam memerintahkan umatnya makan bagi menghasilkan tenaga untuk melaksanakan aktiviti harian dan beribadah kepada Allah. Namun makanan yang dimakan itu mestilah daripada sumber yang halal, baik dan bersih dan bukanlah daripada sumber yang haram, buruk dan kotor. Umat islam wajib mencari dan memastikan makanan yang dimakan itu telah disediakan dan menepati dengan kehendak syarak. Oleh itu, artikel ini akan mengupas dan menganalisis hukum penggunaan baja daripada najis haiwan terhadap tanaman..

II. Metodologi Kajian

Kajian ini merupakan kajian kualitatif yang menggunakan kaedah analisis kandungan untuk mengumpul maklumat dan data. Penganalisan data dilakukan dengan menggunakan analisis deskriptif yang mana fakta dihuraikan berkaitan dengan konsep najis dan penyuciannya menurut islam. Kajian ini akan menyentuh tentang status tumbuhan yang ditanam dengan menggunakan kaedah atau bahan yang terdapat padanya unsur yang haram. Namun kajian akan lebih memfokuskan kepada menganalisis konsep dan hukum yang digunakan terhadap penggunaan baja daripada najis haiwan kepada tanaman menurut islam.

III. Najis Menurut Perspektif Islam

Najis dari segi bahasa adalah berlawanan dengan bersih iaitu kotor (Abd. Majid 1991). Manakala daripada segi istilah syarak pula membawa maksud sesuatu yang menghalang sahnya solat dan juga sesuatu yang haram untuk dimakan (Abd. Majid 1991). Selain itu, najis juga membawa maksud sesuatu yang dianggap kotor oleh perasaan manusia (Al-Ghazali 1995). Manakala menurut Al-Zuhayli (1997) pula, najis merupakan nama bagi benda yang kotor menurut pandangan syarak sama ada najis *hukmi* atau *haqiqi*.

Mazhab Syafie dan membahagikan najis kepada tiga jenis. Najis yang pertama ialah najis *mughallazah* (berat) iaitu anjing dan babi dan juga semua yang berkaitan kedua-duanya. Najis yang kedua pula ialah *mutawassitah* (pertengahan) iaitu najis yang selain daripada najis yang tergolong dalam najis *mughallazah* dan *mukhaffafah*. Manakala yang ketiga pula disebut sebagai *mukhaffafah* (ringan) iaitu najis bayi lelaki yang daripada dua tahun yang masih menyusu.

Al-Ghazali juga mengkategorikan najis kepada tiga kategori. Kategori najis pertama ialah benda iaitu selain haiwan dan tumbuhan. Semua benda adalah suci atau halal melainkan berlaku percampuran atau bersumberkan najis dan kotoran seperti pallet berasaskan darah, arak dan seumpamanya. Kategori yang kedua

ialah haiwan. Semua haiwan adalah suci melainkan anjing dan babi serta apa-apa yang lahir daripada keduanya. Sekiranya haiwan itu mati, semuanya bersifat najis dan bangkai melainkan lima perkara iaitu anak Adam atau manusia, ikan, belalang, ulat buah-buahan dan setiap haiwan yang darahnya tidak mengalir seperti lalat dan kumbang. Ini termasuklah dua bahagian anggota haiwan, iaitu anggota yang terputus, hukumnya bangkai dan bendalir-bendalir yang keluar daripada perutnya, dihukumkan najis. Kategori ketiga ialah tumbuh-tumbuhan. Tumbuhan seperti daun ganja atau kanabis yang racun dan mengkhayalkan juga diklasifikasikan sebagai najis (Al-Ghazali 1995).

Hukum makan makanan yang bernajis atau mengandungi najis adalah haram. Ia telah jelas dinyatakan di dalam al-quran bahawa Allah SWT menghalalkan segala yang baik dan mengharamkan segala yang buruk. Hal ini bertepatan dengan firman Allah:

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ

(Surah Al A'raf, 7:157)

Maksudnya: Dan menghalalkan bagi mereka segala yang baik dan mengharamkan bagi mereka segala yang buruk

Hal ini adalah kerana najis adalah suatu yang kotor dan sesuatu yang kotor itu adalah memudharatkan dan haram. Tambahan pula, berasaskan ayat tersebut Ibn Taymiyyah juga ada menjelaskan setiap perkara yang memberi manfaat adalah suci manakala setiap yang mendatangkan kemudharatan adalah kotoran. Hal ini bersesuaian dengan kaedah fiqh: (Ibn Taymiyyah 2005),

ان التحريم يدور مع المضار وجودا وعدما

Maksudnya: Sesungguhnya pengharaman berkisar seiring dengan kewujudan dan ketiadaan kemudharatan.

Najis diharamkan untuk dimakan oleh umat islam adalah bertepatan dengan maqasid Syariah itu sendiri yang meletakkan tujuan makan adalah untuk memberikan tenaga dan menyihatkan tubuh badan. Selain itu, ia bertepatan dengan konsep halal dalam islam yang mana umat islam diperintahkan untuk makan makanan yang halal. Perintah ini telah dinyatakan secara jelas di dalam al-Quran dan Hadis. Di antaranya Allah S.W.T berfirman:

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لغيرِ اللَّهِ بِهِ ۗ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

(Al-An'am 6: 145)

Maksudnya: Katakanlah, tidaklah aku perolehi di dalam wahyu yang diwahyukan kepadaku, sesuatu yang diharamkan bagi orang yang hendak makannya kecuali jika makanan itu bangkai, darahnya yang mengalir, atau daging babi kerana sesungguhnya semua itu adalah kotor, atau binatang yang disembelih atas nama selain Allah.

IV. Kepentingan Penggunaan Baja Daripada Najis Haiwan Terhadap Tanaman.

Baja menurut kamus dewan adalah bahan yang digunakan untuk menyuburkan tanaman atau tanah (Kamus Dewan. 2005). Baja yang digunakan terhadap tanaman dapat dibahagikan kepada dua iaitu baja organik dan juga bukan organik. Baja organik dihasilkan daripada sisa ladang (tanaman dan haiwan) atau bahan sampingan kilang industri berasaskan pertanian yang telah reput atau diproses. Manakala baja bukan organik pula adalah baja yang diperbuat daripada campuran bahan kimia.

Baja daripada najis haiwan ini dikategorikan sebagai baja organik. Baja organik ini diprolehi daripada sisa buangan haiwan seperti air kencing mahupun tahi yang telah diproses. Baja organik ini adalah amat digalakkan untuk digunakan dalam sektor penanaman. Hal ini adalah kerana sifatnya yang tidak mengandungi bahan kimia yang mampu menjejaskan kesihatan manusia mahupun keseimbangan alam sekitar (Rajeev Pratap Singh. 2012).

Fenomena pada hari ini memperlihatkan peningkatan penggunaan baja daripada najis haiwan. Ia dapat dilihat di Malaysia mahupun di negara-negara lain. Di Malaysia, penggunaan baja daripada najis ayam dan juga najis kambing telah banyak digunakan dalam pelbagai jenis penanaman seperti kelapa sawit, sayur-sayuran, buah-buahan, teh, gaharu, halia, pokok dan sebagainya (Kementerian Pertanian Dan Industri Asas Tani Malaysia. 2011). Namun bagi negara-negara bukan Islam seperti china mereka bukan sahaja menggunakan baja daripada najis ayam, kambing dan lembu malahan mereka juga menggunakan najis babi sebagai baja dalam penanaman sayur-sayuran seperti kobis, sawi, lobak dan sebagainya.

Penggunaan najis haiwan sebagai baja adalah baik kerana ia dikenali sebagai baja organik dan tidak akan mendatangkan kemudharatan kepada tanaman, alam sekitar mahupun manusia. Oleh itu, baja organik ini adalah amat digalakkan untuk digunakan dalam sektor penanaman. Maka, tanaman seperti sayuran mahupun buahan yang dibajai dengan baja organik dijual dengan harga yang lebih tinggi berbanding dengan tanaman yang dibajai dengan baja bukan organik (Nor Hanisah Kamaruzzaman 2017).

Antara kebaikan yang diperolehi daripada penggunaan baja organik terhadap penanaman sayur-sayuran mahupun buah-buahan adalah dapat mendatangkan kesan yang positif kepada alam sekitar seperti dapat mencegah daripada hakisan tanah dan juga dapat mengurangkan masalah pencemaran bau yang datang dari sisa buangan haiwan ternakan di sektor penternakan (James M. MacDonald, Marc O. Ribaud, Michael J. Livingston, Jayson Beckman, dan Wen Huang 2009). Selain itu, ia juga dapat meningkatkan kualiti dan mutu suatu tanaman tersebut serta selamat dimakan oleh manusia kerana tidak ada unsur kimia padanya (Denise Walker 2011).

Baja digunakan untuk menyuburkan tanaman, terdapat banyak kaedah atau teknik pembajaan yang boleh dilakukan untuk membaja tanaman antara kaedahnya ialah dengan cara taburan di dasar tanah, taburan di permukaan tanah, dan kaedah semburan pada daun. Cara-cara yang digunakan adalah berbeza mengikut jenis tanaman yang ditanam. Kaedah yang digunakan juga memberi kesan yang berbeza kepada tahap kesuburan tanaman.

V. Konsep Penggunaan Baja Daripada Najis Haiwan Menurut Islam

Bagi hukum penggunaan baja daripada haiwan ia tidak dibincangkan secara spesifik oleh ulamak terdahulu kerana ini hanya timbul pada masa kini disebabkan oleh perkembangan teknologi yang pesat dalam sektor pertanian. Perkembangan teknologi ini juga berlaku seiring dengan permintaan yang tinggi oleh masyarakat terhadap bahan mentah yang memerlukan ia dihasilkan dengan tempoh masa lebih singkat.

Asal hukum penggunaan baja terhadap tanaman adalah harus. Hukum ini diambil melalui kaedah "الأصل في الأشياء الإباحة". Kaedah ini bermaksud asal sesuatu perkara adalah harus sehingga ada dalil yang menunjukkan haram (Ali Jurayshah 1989). Penggunaan baja adalah harus sehinggalah ada dalil yang mengharamkannya. Tambahan pula, penggunaan baja dapat mendatangkan kebaikan dan manfaat yang banyak kepada tumbuhan itu sendiri kerana dengan menggunakan baja tumbuhan yang dihasilkan menjadi lebih berkualiti (Fahrudin 2009).

Namun bagi hukum menggunakan najis haiwan sebagai baja pula mempunyai satu hukum yang lain kerana ia berhubung kait dengan hukum makan makanan yang halal dan haram. Para ulamak telah membincangkan dengan jelas tentang hukum makan makanan yang bersumberkan atau terdapat unsur yang haram padanya seperti najis. Hal ini kerana setiap makanan yang dimakan oleh umat islam mestilah jelas kehalalannya dan kebersihannya sebermula daripada penanaman ataupun bahan mentah lagi.

Oleh itu, para ulamak telah memutuskan bahawa segala yang baik itu diharamkan dan segala yang buruk itu diharamkan berdasarkan kepada firman Allah yang telah jelas menyatakan serta menerangkan bahawa Allah SWT menghalalkan segala yang baik dan mengharamkan segala yang buruk. iaitu:

وَيُحَلِّلُ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ

(Surah Al A'raf, 7:157)

Maksudnya: Dan menghalalkan bagi mereka segala yang baik dan mengharamkan bagi mereka segala yang buruk

Tambahan pula, berasaskan ayat tersebut Ibn Taymiyyah juga ada menjelaskan setiap perkara yang memberi manfaat adalah suci manakala setiap yang mendatangkan kemudharatan adalah kotor. Hal ini bersesuaian dengan kaedah fiqh : (Ibn Taymiyyah 2005),

ان التحريم يدور مع المضار وجودا وعدمًا

Maksudnya: Sesungguhnya pengharaman berkait seiring dengan kewujudan dan ketiadaan kemudharatan.

Namun beberapa kajian pada masa kini telah dilakukan oleh para ulamak dan pengkaji masa kini terhadap isu yang berkaitan penggunaan baja daripada najis haiwan ini. Ini kerana hal ini mendatangkan kekeliruan dalam masyarakat khususnya terhadap isu untuk memakan dan menggunakannya kerana ia bersumberkan dengan sesuatu yang dan terdapat juga petani yang menggunakan najis daripada haiwan yang diharamkan dalam islam sebagai baja.

Satu kajian telah dilakukan dari sudut pandangan islam tentang penggunaan baja daripada najis haiwan ini telah dilakukan. Hasil daripada kajian tersebut mendapati bahawa penggunaan baja daripada najis haiwan seperti lembu, kambing, ayam dan termasuklah babi adalah diharuskan dan hasil tanaman yang terhasil daripada proses penguraian baja tersebut adalah suci dan halal. Hal ini kerana bahan asal iaitu tumbuhan telah mengalami percampuran dengan agen perubahan daripada baja organik dan berlaku proses perubahan yang melibatkan penguraian kepada baja tersebut dan ia dianggap sebagai telah melalui proses istihalah sahifah (Mohammad Aizat Jamaludin 2009).

Selain itu, Muzakarah Jawatankuasa Majlis Kebangsaan bagi Hal Ehwal Agama Islam juga telah mengharuskan penggunaan baja daripada najis haiwan seperti kambing, lembu, ayam dan termasuklah babi dan menghukumkan halal serta suci buah yang terhasil daripada penanaman yang dibajai dengan najis haiwan tersebut (JAKIM. 2015). Hal ini kerana dilihat bahawa bahan ini berperanan sebagai agen penguraian yang baik terhadap komposisi tanah dan bahan najis tersebut hanya berperanan sebagai agen penguraian pada tanah sahaja dan tidak memberi kesan negatif terhadap hasil tanaman.

Namun terdapat juga kajian yang dilakukan oleh Mohammad Aizat Jamaludin (2014) menyatakan bahawa tanaman yang dibajai dengan najis haiwan ini adalah dikategorikan sebagai al-jallalah. Yang mana jika dilihat hukum yang difatwakan di Malaysia tentang isu al-jallalah ini adalah makruh. Hal ini kerana beliau tidak melihat isu al-jallalah ini hanya terjadi kepada haiwan sahaja bahkan ia boleh berlaku terhadap tumbuhan. Contohnya, tumbuhan yang dibajai dan disiram dengan najis dan tumbuhan seperti *Spirulina plantesis* yang ditanam serta dibesarkan dalam air kumbahan khinzir (Eugenia J. Olguin *et al.*, 2000)..

VI. Al-Jallalah dalam Tumbuhan

Al – jallalah dari segi bahasa al-jallalah adalah merujuk kepada kategori haiwan yang memakan atau diberi makanan kotor dan najis (Muhammad bin Mukrim, 1990), sama ada secara berkala dan konsisten, ataupun sebahagian besar dietnya adalah makanan yang kotor atau tahi (jilla). Ia merujuk kepada haiwan halal yang berkaki dua atau empat yang ditenak, dibiakkan serta dibesarkan dengan diberi makanan kotor atau najis (qazirah) secara berterusan (Abu al-‘Ali Muhammad, 1979). Manakala haiwan yang memakan kotoran secara tidak berkala, di samping tidak merubah sama ada struktur bau, rasa dan warnanya, ia tidak dikategorikan sebagai al-jallalah.

Menurut pandangan Hanafi, al-jallalah adalah binatang yang hanya memakan bangkai dan kotoran (najis) semata-mata. Statusnya makruh apabila haiwan tersebut mengeluarkan bau busuk kotoran daripada badannya. Walaupun demikian, jika sekiranya haiwan tersebut ditenak dan makan makanan kotoran tersebut dalam kuantiti yang kecil, ia tidak termasuk dalam kategori al-Jallalah (Abu Sulayman Hamd ibn Muhammad al-Khattabi, t.t.). Selain itu, al-Nawawi menyatakan al-Jallalah adalah kategori haiwan yang diberi makanan kotor dan najis sama ada haiwan tersebut adalah unta, sapi, kambing dan seumpamanya. Keadaan ini boleh menghasilkan bau kotoran di leher, susu atau anggota-anggotanya yang lain (Abu Zakariya muhy al-din bin syaraf al-nawawi, t.t). manakala jumhur fuqaha’ mendefinisikan al-Jallalah sebagai binatang yang sebahagian besar makanannya terdiri daripada bangkai dan kotoran.

Oleh itu, tumbuhan yang disirami atau yang hidupnya serta tumbesarnya bergantung dengan baja daripada najis dan kotoran juga dapat diklasifikasikan sebagai tumbuhan al-jallalah sepertimana yang berlaku kepada haiwan yang dikategorikan sebagai haiwan al-jallalah. Keadaan tumbuhan al-jallalah ini boleh terjadi kerana apabila melihat kepada ‘illah pengharaman al-jallalah adalah disebabkan oleh faktor pemberian dan pengambilan pemakanan yang kotor serta berkala. Ia telah menyebabkan tabiat pemakanan sesuatu berubah daripada memakan makanan asasnya kepada sifat makanan yang bersifat najis dan kotoran. Berasaskan ‘illah tersebut iaitu sumber makanan berasaskan kotoran dan najis, maka ternakan dan tumbuhan yang terlibat itu boleh dikategorikan sebagai al-jallalah.

Menurut pemerhatian penulis penggunaan baja daripada najis haiwan terhadap tanaman dapat dibahagikan kepada dua iaitu yang pertama adalah tanaman yang dibajai secara luaran iaitu melalui proses

pembajaan yang berperingkat seperti sawi, kobis serta pokok buahan. Yang kedua pula ialah tanaman yang ditanam, membiak dan membesar di dalam kawasan yang kotor dan air kumbahan babi seperti spirulina.

Contoh yang lebih jelas boleh dilihat melalui spirulina. Tumbuhan ini disemai dan dibesarkan di dalam kolam yang mengandungi kumbahan khinzir dalam tempoh 30 hari. Nutrien dalam Spirulina semakin bertambah dan kualiti air semakin baik selepas penanaman tumbuhan tersebut. Tumbuhan tersebut membina nutrien bersumberkan najis secara konsisten. Spirulina tersebut menjadikan kumbahan tersebut sebagai sumber makanannya untuk membesar (Berita Harian, 19 April 2010. Chaiklahan Ratana 2010).

Jika diteliti keadaan tersebut adalah bersamaan dengan keadaan ikan yang diberi makanan yang tidak halal. Tambahan pula, Muzakarah Jawatankuasa Majlis Kebangsaan bagi Hal Ehwal Agama Islam telah mengharamkan makan ikan yang sengaja dipelihara di dalam air najis atau sengaja diberi makan najis seperti daging babi, bangkai dan sebagainya kerana ia tergolong dalam haiwan al-jallalah (JAKIM. 2015).

VII. Analisis Hukum Penggunaan Baja Daripada Najis Haiwan

Penggunaan baja daripada najis haiwan boleh dianalisis berdasarkan kepada perbincangan para fuqaha' dalam isu haiwan al-jallalah. Perbincangan hukum akan dianalisis berdasarkan kepada beberapa subtopik berikut:

1. Perselisihan ulama mengenai haiwan al-jallalah
 - a) Definisi
 - b) Hukum makan haiwan al-jallalah
 - c) Tempoh penyucian
2. Penentuan hukum penggunaan baja daripada najis haiwan
 - a) Jenis tumbuhan.
 - b) Jenis najis yang digunakan.
 - c) Hasil analisis

7. 1. Perselisihan ulamak mengenai haiwan al-jallalah

a. Definisi

Menurut mazhab Hanafi haiwan al-jallalah didefinisikan sebagai haiwan yang kebanyakan dari pemakanannya memakan najis sehingga menukarkan dagingnya dan berbau busuk seperti mana larangan Rasulullah meminum susunya kerana daging jika ia berubah, ia akan merubahkan susunya juga. Malah menggunakannya sebagai tunggangan juga dilarang jika badannya berbau sehinggalah bau itu tidak mengganggu manusia (al-Kasani 1986). Menurut Al-Sarkhasi (2006) pula haiwan al-jallalah ini terjadi apabila jika ia memakan najis sahaja sehingga merubah bau pada dagingnya secara jelas tetapi jika makanannya bercampur dengan makanan yang selain najis maka ia tidak termasuk sebagai Jallalah malah boleh dimakan dan ditunggangnya.

Menurut mazhab maliki pula ia dianggap sebagai yang diberi makan najis yang terdiri dari semua haiwan yang terbang atau berjalan yang mana jika najis memasuki rongga mulut haiwan dan bertukar menjadi daging dan susu. (Al-Majaji 2010; Ibn Rusyd 1995). Menurut mazhab syafie pula haiwan Jallalah adalah haiwan yang kebanyakan daripada pemakanannya memakan najis yang terdiri daripada unta, lembu, kambing, ayam dan seumpamanya. Tetapi jika banyak makanan bersih yang dimakan ia tidak dikira Jallalah. Manakala menurut pendapat yang sahih dalam Mazhab Syafie' ia tidak dikira mengikut kadar atau kuantiti najis yang dimakan tetapi dilihat kepada bau yang terhasil dari peluh dan badannya akibat memakan najis (al-Nawawi 2005).

Selain daripada itu, Sekiranya bau yang terdapat pada peluh haiwan berbau samar atau tidak jelas kerana pemakanannya bercampur dengan makanan yang bersih dan bukan najis ia tidak tergolong sebagai Jalallah (al-Syafie' 2001). Manakala menurut mazhab hanbali juga melontarkan pendapat yang hampir sama dengan mazhab yang lain iaitu haiwan yang diberi makan najis dalam kadar yang banyak dan jika sebaliknya ia tidak dipanggil al-Jalallah. (Ibnu Qudamah 1997).

b. Hukum makan haiwan al-jallalah

Mazhab Hanbali menentukan hukum berdasarkan pertukaran daging dan bau disebabkan pemakanan haiwan samada ia hanya memakan najis atau pemakanan yang bercampur najis dan makanan yang bersih tetapi tidak menukarkan bau pada dagingnya. Menurut Mazhab Hanafi hukum memakan daging haiwan Jalallah, meminum susu dan menggunakannya sebagai tunggangan adalah makruh. Dan makruh tanzih pada pendapat yang kuat. Ini kerana terdapat hadis Nabi yang melarang memanfaatkan haiwan Jalallah sebagai tunggangan kerana dagingnya yang berbau busuk akan mengganggu manusia. Tetapi jika tidak secara zahir baunya kerana pemakanan yang bercampur dengan makanan yang bersih maka ia tidak makruh. Juga larangan meminum susu haiwan Jalallah kerana daging jika berubah ia akan merubah susunya juga. (Al-Kasani 1986; Al- Zailai' 1895)

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا :
 (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى وَمَخَيَّرَ عَنْهُ خُومَ الْحُمْرِ الْأَ
 هْلِيَّةِ، وَعَنَا الْجَلَالَةَ، وَعَنْزُكُورًا، وَعَنَا كِلِّلِ حِمَاهَا)

(Sunan Nasa'i, Al-Suyuti. Syarah Al-Suyuti Li Sunan Al-Nasa'I, Kitab Al-Dhahaya. No 4447. Halaman 240)

Maksudnya: Bahawa Rasulullah SAW pada hari Khaibar melarang (makan) daging himar jinak, haiwan jalallah, menjadikannya tunggangan, dan memakan dagingnya.

Haiwan Jalallah yang memakan makanan lain selain najis dan dagingnya tidak berbau hukumnya halal sepertimana halalnya memakan daging anak kambing yang diberi makan dari susu babi. Hal ini kerana daging itu tidak berubah rasa dan makanan yang dimakannya itu akan hancur dan tidak berbekas juga nanti. Begitu juga tidak makruh memakan ayam tempatan sekalipun ia memakan najis. Ini kerana ayam juga memakan makanan lain seperti dedak yang menyebabkan dagingnya tidak berubah dan berbau busuk. Namun, lebih baik dikurung ayam sehingga hilang najis di dalam perutnya. (Al-Sarkhasi 2006; Al-Kasani 1986).

Menurut Mazhab Maliki hukum memakan daging haiwan Jalallah adalah mubah atau harus. Hal ini disebabkan oleh pendapatnya berdasarkan hadis Nabi

وَعَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : (نَهَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ ، وَالْبَابِ)

(Sunan At-Tarmizi, Al-Mubarakfuri. Tuhfatul Al-Ahwazi syarah jami' al-Tarmizi, Kitab al-at'imah. No 1824. Halaman 447)

Maksudnya: Nabi SAW melarang makan haiwan jallallah dan minum susunya.

Mengikut pendapat Mazhab Maliki makanan yang dimakan oleh sesuatu binatang dan apabila makanan itu menjadi daging binatang tersebut maka hukumnya sama dengan hukum asal keharusan binatang tersebut, bukan seperti hukum makanan itu sebelum ia ditelan. Maka, jika daging binatang itu statusnya halal, walaupun memakan najis, dagingnya tetap halal. Menurut Imam Malik sendiri hukumnya adalah makruh (Ibn Rusyd 1995)

Najis yang diberikan sebagai makanan tidak akan mengubah asal keelokan dagingnya, juga pada susu dan telurnya kerana makanan yang memasuki ke dalam perut haiwan akan bertukar menjadi daging dan anggota-anggota yang lain. Maka disebabkan proses tersebut, hukum najis itu juga hilang. Jadi daging dan segala yang keluarinya darinya seperti susu, telur dan peluh adalah halal dan suci sepertimana ia diberi makanan yang bersih. (al-Majaji 2010).

Mazhab syafie pula menyatakan bahawa Haiwan Jalallah hukumnya makruh jika ia memakan najis pada kadar yang banyak jika sedikit dan bercampur makanan yang bersih tidak dikira makruh seperti riwayat Ibn Abbas :

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لَبَنِ الْجَلَالَةِ

(Sunan Abu Daud, Abadi. Kitab Al-At'imah, No 3786, Halaman 206)

Maksudnya: Bahawa Nabi SAW melarang dari meminum susu haiwan Jallallah

Daripada hadis ini, Jalallah adalah haiwan yang memakan najis yang terdiri daripada unta, lembu, kambing dan ayam pada kadar yang banyak. Dan yang sah daripada jumhur Mazhab Syafie' menentukan haiwan Jalallah bukan pada kadar kuantiti najis yang dimakan tetapi dilihat pada bau. Jika terdapat bau maka ia adalah haiwan Jalallah dan jika terdapat perubahan pada dagingnya maka hukum memakannya adalah makruh. (Al-Nawawi 2005).

Manakala mazhab hanbali memecahkan hukum memakan haiwan Jalallah kepada dua hukum iaitu yang pertama ialah makruh memakan daging haiwan Jalallah serta susunya. Makruh tersebut boleh dihilang dengan mengurungkan haiwan tersebut. (Ibn Muflih 2003).

Yang kedua pula ialah haram hukumnya jika haiwan yang majoriti dari pemakanannya adalah najis. Al-Qadhi berkata, jika banyak diberi makan najis maka hukum daging dan susunya adalah haram. Berkaitan dengan telurnya juga ada dua riwayat iaitu jika banyak diberi makanan yang baik, tidak haram memakannya serta susunya. (Ibn Qudamah 1997) Hadis Nabi S.A.W:

وَعَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُمَا قَالَ : (نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ ، وَالْبَابَا)

(Sunan At-Tarmizi, Al-Mubarakfuri. Tuhfatul Al-Ahwazi syarah jami' al-Tarmizi, Kitab al-at'imah. No 1824. Halaman 447)

Maksudnya: Nabi SAW melarang makan haiwan jallalah dan minum susunya.

ي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإبل الجلالة،
أن يؤكل لحمها، ولا يحمل عليها إلا الأدم، ولا يركبها
الناس حتى تعلق أربعين ليلة

(Al-Darqatni, Ali bin Umar. Sunan Al-Darqatni, Kitab Al-Asyribah wa ghairuha. No 4668. Halaman 538)

Maksudnya: Rasulullah SAW menegah makan daging unta jalalah, tidak diletakkan di atasnya kecuali lauk pauk dan ditunggang kecuali diberi makan dgn makananan yg bukan najis selama 40 malam

Mazhab Hanbali lebih berpegang pada zahir lafaz ayat larangan yang mana ia membawa kepada pengharaman. Daging yang tumbuh dari makanan yang najis, ia akan turut menjadi najis. (Ibn Qudamah 1997; Wahbah Zuhaili 2011)

Disini, penulis melihat perlunya pendekatan *توفيق بين الأقوال* iaitu pendekatan bersetuju dengan semua pandangan bagi menghormati semua pendapat yang diutarakan oleh para fuqaha'. Jika dilihat maksud jallalah yang diberikan oleh fuqaha' tidaklah berbeza di antara satu sama lain yakni konsep haiwan jallalah ini masih sama iaitu memakan najis.

c. Tempoh penyucian

Mazhab Hanafi telah bersepekat dalam isu bagi mengembalikan kesucian haiwan al-jallalah atau menghilangkan makruh adalah dengan mengurungnya. Namun bagi tempoh kurungan tersebut terdapat perselisihan. Pendapat yang pertama tidak menentukan kadar tempoh pengurungan haiwan Jalallah mengikut riwayat Muhammad Rahimullah dan Abu Hanifah. Haiwan tersebut hendaklah dikurung sehinggalah hilang bau najis (Al-Kasani 1986; Al-Sarkhasi 2006). Pendapat kedua pula menyatakan bahawa tempoh pengurungan berbeza mengikut haiwan, 40 hari untuk unta, 20 hari untuk lembu, 10 hari untuk kambing dan 3 hari untuk ayam. Mengikut Abi Yusuf dan Abu Hanifah tempoh tiga hari untuk ayam adalah kerana najis didalam perut akan hilang dalam tempoh tersebut pada kebiasaannya (Al-Kasani 1986; Al-Sarkhasi 2006; Al-Zailai' 1895).

Menurut Sarkhasi yang terbaik adalah mengurung haiwan Jalallah sehingga hilang bau busuk kerana punca pengharaman adalah disebabkan olehnya dan ia bukanlah perkara yang ketara dan tidak ditentukan kadar tempoh mengikut perbezaan haiwan. Cukuplah hilang kemudaratan dan jika hilang bau dengan memberi makanan yang bersih maka ia halal untuk dimakan dan digunakan. (Al-Sarkhasi 2006). Manakala mazhab maliki yang berpendapat bahawa halal daging haiwan Jalallah dan semua yang keluar daripadanya, mengatakan jika dikatakan haiwan Jalallah adalah najis disebabkan ia diberi makan najis, ia tetap tidak akan suci walaupun dikurung pada tempoh yang panjang kerana makanan suci akan jadi najis apabila bercampur dengan badan yang najis dan tidak akan jadi suci untuk selamanya. (Al-Majaji 2010)

Selain daripada itu, bagi mazhab syafie tidak ditetapkan kadar makanan yang suci diberi dan tempoh kuarantin, ia diambil kira mengikut kebiasaan dan sangkaan bau najis hilang dari haiwan tersebut. Larangan terhadap haiwan tersebut tidak akan hilang jika tidak diberi makan dan dengan membasuh daging tersebut selepas disembelih dan dimasak walaupun baunya hilang (Al-Nawawi 2005). Bagi mazhab Hanbali

juga terdapat dua pendapat mengenai tempoh kuarantin iaitu yang pertama menurut Imam Ahmad tempohnya adalah tiga hari tidak kira samada haiwan ternakan atau burung. Manakala yang kedua menurut riwayat yang lain, ayam selama tiga hari, unta, lembu dan serupa dengannya selama empat puluh hari. (Ibn Qudamah 1997).

7. 2. Penentuan hukum penggunaan baja daripada najis haiwan

a. Jenis tumbuhan

Baja daripada najis haiwan ini sesuai untuk pelbagai jenis tumbuhan dan tanaman samada sayuran, buah-buahan mahupun pokok hiasan. Ini kerana sifatnya yang lebih bertindak sebagai agen yang memulihkan serta mengembalikan kesuburan tanah. Oleh itu, apabila tanah yang digunakan subur maka hasil yang diperolehi juga lebih berkualiti (Intan Nadhirah Masri. 2016)

Menurut penulis penggunaan baja daripada najis haiwan ini lebih sesuai untuk tumbuhan makanan seperti buah-buahan, sayur-sayuran, herba dan rempah berbanding dengan tumbuhan berkayu. Hal ini kerana proses penanaman bagi tumbuhan makanan ini sentiasa berterusan sepanjang tahun. Apabila ia aktiviti penanaman sering digunakan di atas suatu tanah maka khasiat tanah itu akan berkurangan dan ia memerlukan baja seperti najis haiwan yang lebih bersifat organik untuk mengembalikan dan memulihkan kesuburan tanah tersebut (Hermes Joseph, 2011). Tumbuhan makanan khususnya sayur-sayuran adalah lebih banyak menggunakan baja daripada najis haiwan sebagai baja. Sayur-sayuran terdiri daripada beberapa kumpulan iaitu jenis daun, buah dan ubi. Terdapat lebih daripada 50 jenis sayur ditanam di Semenanjung Malaysia sama ada di dataran tanah rendah atau di dataran tanah tinggi. Lebih kurang 20 jenis sayur yang penting dan banyak ditanam oleh petani Malaysia berdasarkan nilai komersial yang ada (Wendy Hutton dan Alberto Cassio. 1998).

Sayuran yang berada dibawah kategori jenis daun antaranya adalah sayuran seperti asparagus, bayam, cekur, kangkung, kalia, kubis, kubis bunga, salad dan juga pegaga. Sementara itu, sayuran yang berada dibawah jenis sayuran yang berbuah antaranya ialah seperti cili, bendi, kacang botol, kacang tanah, peria, petola, timun, terong, tomato dan banyak lagi. (Wendy Hutton dan Alberto Cassio. 1998). Manakala sayuran yang berada dibawah kategori sayuran ubi pula antaranya adalah seperti bawang besar, bawang merah, bawang putih, halia, lobak merah, lobak putih, kentang dan banyak lagi. Sayuran ini sifatnya jenis berubi yang mana buahnya berada di dasar tanah dan daunnya berada di permukaan tanah. (Wendy Hutton dan Alberto Cassio. 1998). Tiga kategori sayuran yang dinyatakan diatas adalah terdiri daripada tumbuhan yang memerlukan kaedah pembajaan secara luaran sahaja ataupun melalui proses pembajaan yang berperingkat dan kitaran hidupnya lebih bebas.

Selain itu, terdapat juga tumbuhan yang ditanam di dalam air. Kitaran habitatnya memerlukan ia sentiasa berada di dalam untuk tumbesarnya. Contoh tumbuhan yang hidup di dalam air ialah spirulina. Tumbuhan ini disemai dan dibesarkan di dalam kolam tempoh 30 hari. Dalam tempoh 30 hari tersebut ia akan membina nutrienya sendiri. Namun terdapat juga segelintir pihak yang membiak dan membesarkan spirulina inidi dalam kawasan yang kotor dan air kumbahan babi. (Chaiklahan Ratana et.al. 2010). Spirulina adalah sejenis tumbuhan yang hidup di dalam air mana kajian terkini telah menemukannya bahawa terdapat banyak khasiat dan kebaikan di dalam spirulina. Oleh itu, spirulina yang dahulunya hanya ditemui meliar ditasik atau takungan air kini telah mula ditanam dan mempunyai nilai komersil yang tinggi. Kajian terbaru juga telah menemui bahawa spirulina yang ditanam di dalam takungan air najis babi dapat memberikan kualiti yang lebih baik berbanding spirulina yang ditanam di dalam kolam air yang biasa. Ia juga sekaligus menjadikan air di dalam kolam takungan tersebut menjadi lebih baik (Chaiklahan Ratana et.al. 2010).

b. Jenis najis yang digunakan

Baja daripada najis haiwan adalah tergolong dalam baja organik. Baja organik adalah baja yang diperbuat daripada bahan atau percampuran bahan yang berasal dari sisa atau hasil sampingan organisma semulajadi seperti sisa makanan, sisa tumbuhan, dan juga sisa haiwan yang mengandungi nutrien penting untuk pertumbuhan tumbuhan (Rajeev Pratap Singh, 2012). Baja organik juga bertindak sebagai penghawa dingin kepada tanah, ia mampu meningkatkan kapasiti pegangan air terhadap tanah, mengekalkan struktur tanah, memberikan kesuburan nutrien kepada tanah dan membantu menghalang kerosakan tanah (Hermes Joseph, 2011).

Baja daripada sisa haiwan selalunya berasal daripada najis lembu, kambing, ayam, babi dan kuda. Ia juga menjadi sumber utama dalam penghasilan baja organik berbanding sumber yang lain. Ini adalah kerana oleh faktor perkembangan sektor penternakan yang seiring dengan pertanian. Oleh itu, banyak sisa buangan yang mudah didapati untuk digunakan sebagai baja (Akma Ija, 2015). Baja daripada najis haiwan ini boleh digunakan pada tanah dan tanaman sama ada dalam bentuk segar atau selepas diproses. Asas setiap jenis adalah menggunakan komponen baja yang berbeza, untuk mengurangkan kehilangan nutrien dan mengubah jenis proses penguraian yang diperlukan.

Najis haiwan yang berbeza sering disesuaikan untuk digunakan dalam keadaan tanaman dan tanah tertentu. Baja daripada najis lembu secara amnya merangkumi bahagian terbesar dalam campuran suatu

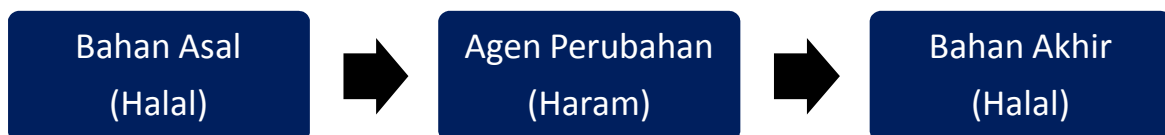
baja organik. Ini kerana ia mempunyai kadar K yang jauh lebih tinggi daripada yang lain iaitu 0.55%. (Fao Soils Bulletin. T.th.). Najis kuda pula adalah lebih kasar, ringan dan kering. ia hanya separuh padat berbanding baja lain dan dianggap sebagai bahan bertindak pantas untuk merangsang pertumbuhan. ia secara amnya ditambah dengan baja lembu atau baja daripada haiwan yang lain. (Fao Soils Bulletin. T.th.). Selain itu, baja daripada najis kambing pula adalah dianggap sebagai baja yang paling berkesan, kerana ia menggalakkan pertumbuhan tanaman yang cepat dapat dikeringkan, dibungkus dan dijual. (Fao Soils Bulletin. t.th.).

Manakala baja daripada najis babi pula adalah basah, berair, sejuk dan bertindak lebih perlahan berbanding dengan najis kuda. Namun ia lebih rendah dalam kehilangan nitrogen dan proses uraian itu berlaku dengan lebih cepat (Fao Soils Bulletin. T.th., T.K.V. Vu, M.T. Tran, T.T.S. Dang 2007). Baja daripada najis haiwan poultry adalah bersifat acrid dan dianggap sebagai baja paling afektif. kandungan bahan kering adalah dua kali ganda dalam baja lembu dan baja babi. kandungan fosforusnya adalah antara 1 dan 2% yang dianggap agak tinggi berbanding yang lain (Fao Soils Bulletin. T.th.). Manakala percampuran antara najis lembu dan poultry sesuai dianggap sebagai baja yang ideal untuk tumbuhan seperti kekacang dan tumbuhan yang berbunga (Fao Soils Bulletin. T.th.). Kualiti dan tahap kebaikan setiap baja dan nilai nutriennya bergantung kepada faktor yang mendorong seperti makanan, umur binatang, sistem pengumpulan dan penyimpanan dan kaedah pemprosesan yang digunakan, haiwan yang dipilih, dan spesies setiap haiwan. Setiap daripada ini menghasilkan kualiti yang berbeza.

c. Hasil analisis

Menurut analisis yang dilakukan penulis hukum penggunaan baja daripada najis haiwan adalah harus kerana ia tidak mendatangkan sebarang kesan negatif dan mudharat kepada manusia, haiwan dan alam sekitar. Tambahan pula ia dapat memberikan kesan dan kualiti yang lebih baik kepada tanaman. Hal ini bertepatan dengan fatwa yang telah dikeluarkan oleh muzakarah fatwa kebangsaan dan hasil tanaman yang terhasil melalui kaedah tanaman yang menggunakan baja najis haiwan tidak dianggap sebagai tumbuhan al-jallalah. Hal ini kerana baja yang digunakan hanya bertindak sebagai agen pengurai sahaja.

Tumbuhan yang tidak dianggap tumbuhan al-jallalah mestilah tumbuhan yang ditanam di atas tanah atau menggunakan tanah sahaja. Hal ini kerana tumbuhan tersebut tidak sepenuhnya mengharapkan nutrisi daripada baja yang digunakan ia juga turut memerlukan nutrisi daripada mahatahari dan air. Tambahan pula baja yang digunakan hanya bertindak sebagai agen pengurai kepada sahaja. Jika ia menggunakan baja daripada najis haiwan yang haram dan menjadi al-jallalah maka ia pun telah melalui proses istihalah tersebut secara semulajadi.



Rajah 1: Proses Istihalah (A.Nuryani dan M. Izhar Ariff Mohd Kashim, 2014)

Rajah diatas menunjukkan proses yang dilalui untuk tumbuhan yang dibajai dengan najis haiwan samada najis haiwan yang halal atau haram dimakan. Proses ini melibatkan bahan asal iaitu tumbuhan yang halal yang menggunakan agen perubahan yang haram iaitu najis haiwan dalam proses untuk pembesaran. Najis haiwan ini hanya bertindak kepada nutrient tanah dan berperanan sebagai agen luaran untuk menyuburkan tanah sahaja. Dan hasilnya tumbuhan tersebut dapat dihasilkan dengan lebih segar dan bermutu serta halal dan tidak mengubah rasa mahupun bau tumbuhan tersebut. Namun hukum tersebut tidak terpakai kepada tumbuhan yang ditanam dengan menggunakan sumber najis sebagai agen pembesaran utama seperti spirulina yang ditanam di dalam air takungan najis. Hal ini kerana ia secara berterusan berada di dalam air tersebut dan ciri-ciri yang terdapat padanya memenuhi ciri-ciri seperti haiwan al-jallalah. Dan ia mampu untuk meyebabkan perubahan bau mahupun rasa tumbuhan tersebut. Maka hukum tersebut adalah makruh dan haram namun ia boleh menjadi halal jika telah melalui proses purifikasi iaitu dikuarantin terlebih dahulu sebelum dimakan.

Proses purifikasi haruslah dilakukan bagi mengembalikan kesucian dan kehalalan tumbuhan tersebut. Pada pendapat penulis ia tidak memerlukan tempoh masa yang tertentu. Ia perlulah dikuarantin iaitu dengan mengalihkannya ke tempat takungan air yang bersih sehinggalah ia hilang bau dan rasa bahan yang haram yang terdapat padanya. Dalam isu ini pendapat mazhab Syafie dan Hanbali adalah lebih terpakai iaitu tidak menetapkan kadar kuarantin. Ia perlulah diambil kira mengikut kebiasaan dan sangkaan bau najis hilang dari spirulina tersebut Selagi bau najis tersebut masih ada maka hukum haram keatasnya masih ada. Hal ini perlulah dititikberatkan agar umat islam tidak makan dan melakukan sesuatu yang dilarang oleh Allah. Namun bagi spirulina yang ditanam dalam takungan air najis haiwan yang haram seperti babi ia juga perlulah disamak terlebih dahulu sebelum dimakan hal ini kerana babi tergolong dalam najis mughallazah yang mana jika sesuatu atau seseorang tersentuh atau mengenainya ia perlulah melakukan proses penyamakan bagi

mensucikan kembali sesuatu itu. Proses samak itu perlulah dilakukan mengikut yang telah diajarkan Rasulullah kepada kita seperti dalam hadis ini:

حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
 قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا شرب الكلب في إناء
 أحكمم فليغسله سبعا

(Sahih bukhari, kitab al-wudhuk, bab al-ma' al-lazi yaghsilu bihi sya'run al-insan, no 170)

Maksudnya: Apabila anjing meminum pada bekas salah seorang daripada kamu, maka kamu basuhlah ia (bekas) sebanyak tujuh kali

Oleh itu, spirulina tersebut hendaklah melalui proses samak dengan perlulah membasuh dengan tujuh kali basuhan dan satu daripada basuhan tersebut adalah daripada air tanah. Proses istilah dan samak ini perlu dilakukan terlebih dahulu agar spirulina yang dimakan oleh masyarakat khususnya orang islam itu terjamin kebersihan dan kehalalannya. Ini adalah seperti yang dituntut dalam islam agar umatnya sentiasa makan makanan yang halal dan sihat.

VIII. Kesimpulan

Perkembangan masa kini bergerak laju seiring dengan peredaran zaman. Terdapat banyak kaedah moden yang muncul akibat daripada permintaan yang tinggi oleh manusia dalam penghasilan makanan agar ia dapat dihasilkan dengan lebih cepat dan berkualiti. Maka lahirlah proses dan bahan yang dapat mendatangkan kekeliruan masyarakat tentang penggunaannya dalam penghasilan makanan. Tidak dinafikan bahawa makanan adalah suatu yang amat penting merupakan keperluan asas kepada manusia agar dapat meneruskan dan menjalani ibadah dengan baik. Oleh itu, Umat islam perlulah lebih berhati-hati dalam memilih makanan seharian agar makanan yang dimakan itu bersih, suci serta menepati kehendak syarak dalam proses penyediaannya bermula proses penanaman sehinggalah ia terhidang diatas meja. Hal ini amat penting kerana makanan akan membentuk darah daging dan dapat mempengaruhi perlakuan dan akhlak seseorang. Jika makanan yang diambil itu bersih dan tidak bercampur dengan unsur haram ia akan menyebabkan dan menjadikan akhlak seseorang itu baik begitu juga sebaliknya. makanan yang halal dan terjamin kebersihannya perlulah dititikberatkan dalam kehidupan umat islam agar beroleh keredhaan Allah.

IX. Rujukan

- [1]. Al-quran
- [2]. Abdul Rahman Al-Jaziri. (1987). *Kitabul Fiqh 'Ala Mazahibil-Arba'ah*. Dar Arrayyan: Kaherah
- [3]. Abu Abd Allah Mustafa bin al-Adawiy. (2004). *Al-Tashil Li Ta'Wil Al-Tanzil Tafsir Surah Al-Ma'idah*. t.t.p: Maktabah Makkah
- [4]. Ahmad Nuryani dan Mohd Izhar Ariff Mohd Kashim. (2014). Istihalah Dalam Pandangan Islam. *Jabatan Syariah, Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan Malaysia. Fikiran Masyarakat, Vol. 2, No. 1, 2014 ISSN No. 2338-512X*
- [5]. Akma Ija. 2015. *Baja organik*. <https://www.slideshare.net/akmaliza14/baja-organik-43977511>
- [6]. Al-Ghazali. (2000). *Halal Dan Haram Dalam Islam*. Cet. 3. Kuala Lumpur: Jasmin Enterprise
- [7]. Ali Jurayshah. (1989). *Masadir al-Shari'ah al-Islamiyyah Muqarin bi al-Ma sadir al-Dusturiyyah*. alQahirah: Dar al-Gharib li Tiba'ah
- [8]. Anon. (2012 JUN). *Zoo Negara kitar semula najis haiwan, pelihara ekosistem*. sinar online. 1 april 2017. <http://www.sinarharian.com.my/nasional/zoo-negara-kitar-semula-najis-haiwan-pelihara-ekosistem-1.59833>
- [9]. Chaiklahan, Ratana, Nattayaporn Chirasuwan, Wipawan Siangdung, Kalyanee Paithoonrangarid, dan Boosya Bunnag. (2010). Cultivation of Spirulina Platensis Using Pig Wastewater in A Semi-Continuous Process. Bangkhuntien. *Journal of biotechnology and microbiology*. Bangkok: School of Bioresources and Technology, KMUTT,
- [10]. Denise Walker. (2011). *Tumbuhan Hijau*. Terj. Institut Terjemahan Negara Malaysia Berhad. Percetakan Naz Sdn Bhd: Kuala Lumpur
- [11]. Efrad J. Takarenguang, Jeanette E.M. Sopotan, Vonny R. W. Rawung, Jerry A.D. Kalele. (2016). Pemanfaatan Limbah Babi Bibit Sebagai Penghasil Biogas. Fakultas Peternakan Universitas Sam Ratulangi Manado. *Terbitan Jurnal Zootek. Vol. 36 No. 1 : 113 - 122*
- [12]. Fao Soils Bulletin. T.th. *China: Recycling Of Organic Wastes In Agriculture*. Food And Agriculture Organization Of The United Nations Rome
- [13]. H.G. Van De Meer et al. (1987). *Animal Manure On Grassland And Fodder Crops. Fertilizer Or Waste?*. Martinus Nijhoff Publishers
- [14]. Hermes Joseph. (2011). *Perbandingan kesan tiga jenis baja organik terhadap perkembangan dan hasil tanaman jagung manis*. Program pengeluaran tanaman sekolah pertanian lestari universiti Malaysia sabah.
- [15]. Jabatan Kemajuan Islam Malaysia. (2009). *Baja daripada tahi babi*. Keputusan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwah Ugama Islam Malaysia. *Bahagian Pengurusan Fatwa Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*

- [16]. James M. MacDonald, Marc O. Ribaud, Michael J. Livingston, Jayson Beckman, dan Wen Huang. (2009). *Manure Use For Fertilizer And For Energy*. Economic Research Service: United States Department Of Agriculture.
- [17]. Kamus Dewan. (2005). Edisi ke 4. Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka.
- [18]. Kementerian Pertanian Dan Industri Asas Tani Malaysia. (2011). *Dasar Agromakanan Negara 2011-2020* bab 6: *Memperkuhkan Industri Sayur-Sayuran dan Buah Buahan Serta Memulihkan Industri Kelapa*. FAMA
- [19]. Mohammad Aizat Bin Jamaludin. (2009). *Teori Istihalah Menurut Perspektif Islam Dan Sains: Aplikasi Terhadap Beberapa Penghasilan Produk Makanan*. Selangor: Universiti Malaya
- [20]. Muhammad Bin Muhammad Al-Ghazali. 1995. *Ihya' Ulum Al-Din*. Juz. 2. Beirut: Dar Al-Fikr
- [21]. Nor Hanisah Kamaruzzaman. 4 April 2017. *Tanaman lebih bermutu*. Harian metro.28 Julai 2017. <https://www.pressreader.com/malaysia/harian-metro/20170404/283124248736031>
- [22]. Rajeev Pratap Singh. 2012. *Organic Fertilizers: Types, Production and Environmental Impact*. Agriculture issues and policies. Nova Science Publishers
- [23]. Rumaizi bin Ahmad. Tth. Babi Menurut Perspektif Islam, Budaya Dan Agama Lain. *Seminar Fenomena Najis Mughallazah Dalam Dunia Kontemporari*. Selangor: Persatuan Ulama Malaysia Cawangan Selangor
- [24]. Saadan Man. (2016). Pendekatan Istihalah Dalam Produk Yang Berunsurkan Babi. *Seminar Fenomena Najis Mughallazah Dalam Dunia Kontemporari*. Selangor: Universiti Malaya
- [25]. Safinah Ismail. Wan Ramizah Hasan. wahab salleh. Al-muslim Mustafa. Tth. *Pengharaman Khinzir Dari Perspektif Al-Quran Dan Buktinya Darisains Moden*. 10 april 2017. https://www.academia.edu/14477879/Pengharaman_khinzir
- [26]. Suharne Zainudin dan Anita Abu Hasan. (2012). *Kesan baja tahi babi pada sayuran*. sinar online. 1 april 2017. <http://www.sinarharian.com.my/rencana/kesan-baja-tahi-babi-pada-sayuran-1.85853>
- [27]. T.K.V. Vu, M.T. Tran, T.T.S. Dang. (2007). *A survey of manure management on pig farms in Northern Vietnam*. National Institute of Animal Husbandry, Thuy Phuong, Tu Liem, Hanoi, Vietnam. *Livestock Science* 112 (2007) 288–297.
- [28]. Taqiy al-Din Ahmad al-Harrani Ibn Taymiyyah. (2005). *Majmu'ah al-Fatawa Ibn al-Taymiyyah*. juz. 21 cet. 3. Dar al-Wafa: Mansurah
- [29]. The star. (2016 APRIL). *Malaysia Terlalu Bergantung Kepada Import Makanan*. Mstar Online. 5 mei 2017. <http://www.mstar.com.my/berita/berita-semasa/2016/04/07/import-makanan>
- [30]. Vasant Gowariker Et.Al. (2009). *The Fertilizer Encyclopedia*. John Wiley & Sons Inc. Publication: New Jersey
- [31]. Wahbah Al-Zuhayli. (1985). *Al-Fiqh Al-Islami Wa Adillatuh*. Dar al-Fikr: Damaskus